

加尔文神学系列讲座 III  
Jean Calvin: Theology and Tradition III

《基督教要义》：主题和结构

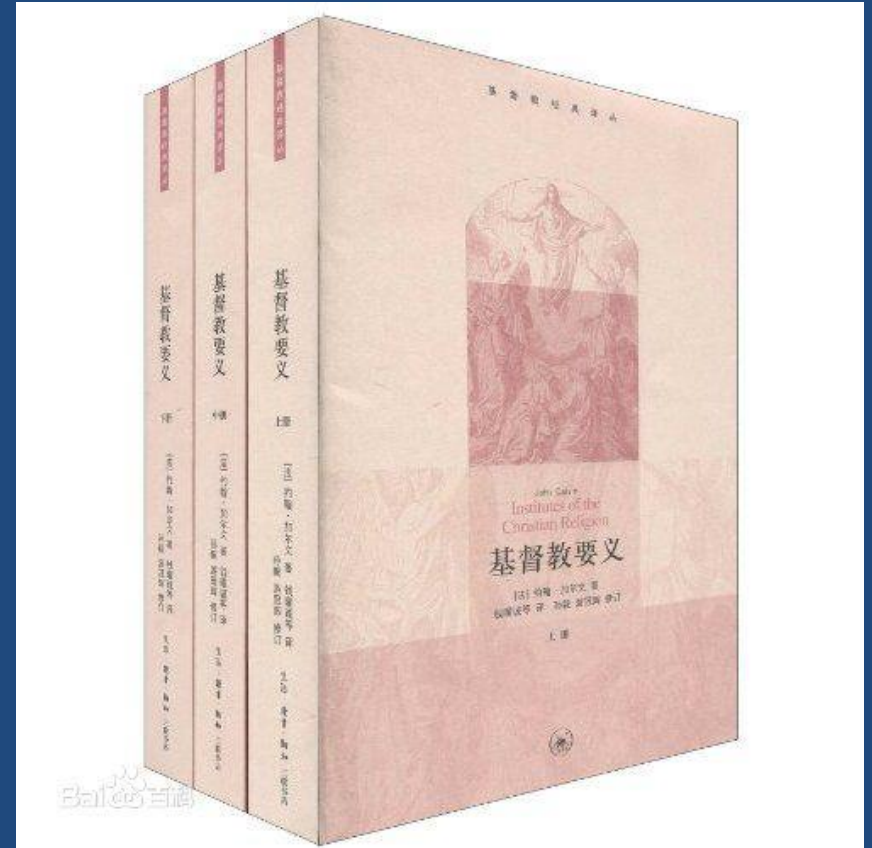
王艾明 牧师 博士

Rev. Dr. Ambroise Aiming WANG

2018年10月27日 Toronto

# 《基督教要义》

加尔文的神学充分地显示于他的圣经注释、讲章、书信和专著之中。其中最系统的首推《基督教要义》（北京三联译本）



# *Institutio Christianae Religionis*

- 这部著作可谓整个基督教新教神学的教义典范，承上启下，将古教父传统和路德改教原则在救赎之工具层面加以重新系统化，进而通过他在日内瓦归正宗教会的实践中加以创制和实验，再通过他的学生和继承者一代代地传遍欧洲各国和北美。
- 史学界公认，加尔文是圣奥古斯丁之后，西方基督教史上影响最大的思想家。

# 基本框架和结构： 《使徒信经》

1536年，第一版，仅6章；最初是用拉丁文编写的主日学教材来讲解《使徒信经》的课本《大小教义学问答》(Martin Luther)；1539年第二版增加了三倍的内容将Melanchthon的神学名著 *Loci Communes* 中涉及的教义主题完全吸收进来加以解释和拓展；

# 三一论结构

- 1543年第三版，增加了专门的一章来阐述《使徒信经》作为基督教教会信仰的恒定标准之正统性；1559年最后一版终于完成全部系统，即，4大卷书，80章，按照《使徒信经》的结构：1) 上帝，创造者 (*Dieu le createur*) 2) 耶稣基督，救赎者 (*la redemption par Jesus-Christ*); 3) 圣灵，眷顾者 *Provider*; 4) 恩典之工具：教会；圣礼；政府。

# 第一卷 上帝论

- 认识上帝，认识人；特殊启示与一般启示；  
启示神学与自然神学
- 按照大公教会的传统，加尔文将上帝论作  
为其信仰系统首要教义。作为创造万有及  
其规则者，上帝与人，与世界，与历史诸  
多关系，如何在信徒的思维中获得正确的  
理解，决定了信仰的正统与偏差及谬误，  
真理与异端及邪说等教义问题。

# 三重诠释系统

三位一体，位格，自由意志，神的形象，堕落，恶，罪等教义要点，都在上帝论教义结构中系统论及，而且其论述的方法明确地显示为：

圣经经文明示、整本圣经启示和大公教会传统三个层面，逻辑严密地论证所抽象出来的教义原则。

# 论点枚举：

“人类的全部智慧在于认识上帝和认识人。”

(ICR.I.1.1.)

- 圣奥古斯丁言：“人若认识自己，就必定认识神。” (*Soliloquies*, .2.7.)
- 圣托马斯言：“在圣经的教义中，上帝和受造物不是同等重要的。上帝是最重要的，而受造物的重要性是因为它们来自上帝或成全上帝的美意。” (*Summa Theol.* I,1.3.)



- “除非人先仰望神的面并由对他的沉思谦卑地省察自己，否则就不可能清楚地认识自己。因为我们总是自以为公义、正直、聪明和圣洁，这种骄傲是每一个人与生俱来的……，除非有充分的证据指控我们是不义、污秽、愚蠢和不洁的。此外，若我们只看自己而不仰望主（因主是唯一审查我们的标准），我们便不会认自己的这些罪。（ICR. I.1.2.）”

# 敬虔与益处

- “除非敬虔 (*Pietas*)，人就无法认识神。我说认识神的意思是，人不但要意识到神的存在，也要明白认识神会如何使人得益处，并教导人如何荣耀他。简言之，就是认识他对我们有什么益处。” (ICR. I.2.1.)
-

# Divine Providence

- “我们必须深信神不但创造这个世界，也在他无限的大能托住它，以他的智慧管理之，以他的良善保守之，尤其是以他的公义和审判统治人类，以他的怜悯包容世人，以他的护理看顾万物，而且没有丝毫的智慧、光明、公义、权能、正直，或真理不是出于神。”（ICR. 1.2.1.）

# 所有被造物皆显荣耀

“神不但在人心里撒下我们所谓真宗教的种子，也在创造宇宙的整个事工上天天启示他自己。.....但神所创造的每一件事工都刻上记号，以便彰显他的荣耀，这记号是如此明确，以至于连文盲和愚昧者都无法以无知做借口。所以这位先知十分贴切地宣扬：‘披上亮光，如披外袍’”（诗104:2p.）。他似乎在说，自从创立世界以来，神借着所有的受造物随时随地向我们彰显的荣耀，就如他穿上可见的、满有荣光的外袍彰显自己。

# “宇宙是神荣耀的剧场” (ICR. I.5.8; I. 6.2.)

同样地，这位先知也巧妙地将铺在天上的穹苍比拟为他荣耀的幔子，也提及他在水中立楼阁的栋梁、用云彩为车辇、借着风的翅膀而行、以风为使者、以火焰为仆役（诗104:2-4）。既然神的全能和智慧的荣耀在天上照耀得更明亮，天便常常被称为他的王宫（诗11:4）。然而，无论你往何处看，宇宙中神荣耀点点火花随处可见。你无法一眼看透宇宙这无比宽广和美丽的体系，故而不得不叹服其明亮的荣光。（罗1:19-20/ (ICR. I.5.1)

# La providentia

使徒保罗说：“我们因着信，就知道诸世界是借神的话造成的。”（来11:3）

“我们若要避免这对神的不忠，就当留意，没有任何受造物有溢出常规的力量，它们都受制于神隐秘旨意的管理，甚至一切所发生的事都出于神无所不知的主动预旨。” (ICR. I.16.3.)

# La providentia

“首先，神的护理必须就过去和未来的事来解释；

其次，护理决定万事如何发生，有时通过逻辑的手段，有时则通过违反逻辑的手段；

最后，神的护理涵盖全人类，但特别彰显他对教会的关怀。” (ICR. I.17.1.)

# 万事的本原和起因

- “但我们也不要偏激地认为神应负责地向我们交代他的作为，乃要敬畏他隐秘的判决，视他的旨意为万事的本原起因且是公正的。” (ICR.I.17.1.)



# 自然神学与启示神学

自然神学，特指通过对大自然的观察和人类理性去证明上帝存在和他神圣的目的与设计这样的神学理念和理论。

启示神学（Revealed Theology）预设到，上帝和他的神圣目的不会直接作用于人的理智，而是通过整本圣经获得启示，在信徒的心灵中建立信仰，从而遵循神圣的教训。

# 人类理性和真理

- 自然神学坚称启示神学获得感觉和心得可以与人类理性协调，因为人类理性所依据的不证自明的实在性原则是来自启示真理。
- 这样，从使徒保罗以斯多葛（Stoicism）哲学为其思维结构开始以希腊哲学去解释福音真理，从而拉开西方文明史之帷幕；

# 超越性与内在性

- 以严密的理性诠释和推论去将福音启示作为真理进入西方社会所有领域，就成为基督教两千年来主流历史。
- 在基督教神学传统中的关于超越性（Transcendence）和内在性（Immanence）等术语就是有助于我们去理解启示神学和自然神学的内涵和相互关联。

## 第二卷 基督论， 救赎论

- 加尔文从原罪论教义着手思考人论问题，为在救赎论系统中认识耶稣基督预备基础。这是传承圣奥古斯丁正统的基督论教义系统，解决的是如何去理解始祖堕落、原罪论、自由意志论、律法时代和福音时代、道德律与十诫、道成肉身、位格、基督的三重职分：先知、君王和祭司；受难、复活和升天之启示和教义原则等。

# 1.) 律法与福音

“我们不应当扩大律法与福音之间的差别。我也反对那些一直将律法和福音着错误比较之人，即将借遵守神的律法而称义与白白地被神称为义相比。其实我们也不排斥这对比，因保罗常常表示律法是神对人行义公平的要求，除非我们完全顺服他，否则便毫无永生的盼望，若我们在某一方面有丝毫偏差，将受到神的诅咒。.....然而，福音并没有取代整部律法，为人开辟新的救恩之道，福音反而确立和满足律法所应许的一切，应验了律法所预表的一切。”（ICR. II.9.4.）

## 2.) 旧约与新约的五个区别：

a. 旧约属世的福分， 新约属灵的福分；

旧约强调属世的福分， 却指向天上的事； 旧约中借象征和仪式所教导的真理都是预表基督；

b. 新、旧约之间的第二种区别在于预表（Typology）。在基督未降临之前，旧约以象征和影儿预表基督的实体；新约则启示这真理的实体；

# 字意与精意

c. 旧约的启示是字面的教义，而新约则是属灵的教义；

“圣经称旧约为捆绑之约，因它在人心里产生惧怕，并称新约为自由之约，因它在人心里产生信心和确据。（罗8:15）旧约以奴役之轭约束人的良心；新约却以自由之灵释放人使之获得自由。”（ICR. II. 11.9.）

# 种族和万民

d. 律法与福音的区别：律法被称为旧约，福音则被称为新约。(ICR. II.11.10)

e. 旧约只包括一个种族，新约却包括所有的种族。在基督降临之前，耶和华的恩典之约只局限于以色列百姓（申10:14-15； 32:8-9），而藉着基督的福音，列国万邦都将蒙福（弗2:14； 17）犹太人和外邦人没有区别（加3:28）； 普天之下（s诗72:8）



### 3.) 关于自由意志论

“若你问我基督教的精义是什么？我总会回答说，第一是谦卑，第二是谦卑，第三还是谦卑。圣奥古斯丁说，谦卑不是当一个人知道他有某些长处时，去压抑他的骄傲和傲慢，真谦卑的人真实地相信他唯一的避难所就是谦卑。他说：‘千万不可奉承自己，因人本身就是撒旦。人的福分唯独来自神。难道你唯一拥有的不就是罪吗？视罪只属乎你自己，义却属乎神。’”（ICR. II.2.11.）

## 4.)关于基督的三重职分

- 先知；君王；祭司。这是承传圣托马斯阿奎那的解经原则。

## 5.)关于《使徒信经》的正统性：

我们唯一当在乎的是，这是我们信仰整个历史详细和有序的总纲，且它所有的教导都确实有圣经的根据。

# 第三卷 圣灵论

“圣灵使我们与基督联合（Union spirituelle du Christ）”。

圣灵隐秘地运行，是其神学最具魅力的亮点之一，使得严格的逻辑论证和理性的外在创制不会扼杀和僵化内在的激情和信心，并将希腊教父传统的祈祷、默想和静观与拉丁教父传统的法则、规范和工具理性等融合一体。

# 1. 圣灵隐秘地运行

- 这是路德将圣奥古斯丁的神秘体验持守传承，加尔文使之抵御世俗人文主义思潮和和激进改革派最终未成为改教的主导和主流。
- 加尔文明确地写到：“圣灵论教义系统会让我们知道，我们领受基督之恩典的可见的外在的方式（工具）是什么？我们这些蒙福获拣选者从这个恩典中得到什么益处？这些益处特定的时间和空间中所产生的效果又是什么？”

# 1.1. 三一论理解

- 这些问题的提出，将古公教会传统连接起改教时期的历史使命，即，不是仅仅停留在反教廷高层的腐败和僵化，而是思考着成为欧洲文明之本的基督信仰如何继续其神圣的使命和责任。
- “基督‘藉着水和血而来，’就如圣灵所见证的（约一5:6-7），免得我们错失神借基督所赏赐的救恩。就如圣经记载：在天上做见证的有三位：父、道、圣灵，同样，在地上也有三位：水、血、圣灵（约一5：7-8）。

## 1.2. 圣灵的见证

- “在此重复‘圣灵的见证’并非没有道理，我们感受到这见证就如印记刻在我们心上，印证基督的洁净和献祭。彼得也因同样的缘故说：信徒是‘被拣选，藉着圣灵得成圣洁，以致顺服耶稣基督，又蒙他血所洒的人’（彼前1: 2p.）。他借此解释圣灵隐秘地浇灌、洁净我们的灵魂，免得基督所流的宝血落空。” (ICR. III.1.1.)

# 1.3. 信；信仰；信德；信心

- “基督唯独借圣灵使我们与他联合，我们也借同一位圣灵的恩典和大能成为基督的肢体，使基督统治我们，并使我们拥有他。” (ICR. III.1.3)
- 加尔文从“信心”开始展开他的神学思考。在汉语中，“信心”一词不等同于“基督信仰”，因此，当我们在与世俗世界或公共领域介绍和谈论西方基督教神学系统中的“信心”时，一定要注意这个语义学的差异。

## 1.4. 信心：信主之心

“信心（la Foi）是神超自然的恩赐。”

“保罗向我们强调，信心唯一的源头就是圣灵”（《贴后》2:13）

“信心正确的定义就是：它是神对我们施慈爱的明白和确定的知识，这知识建立在神在基督里白白赏赐我们之应许的真实性上，且这应许是圣灵向我们启示并印在我们心中的。” (ICR. III. 1.7)



# 信仰上主之德

- 中国天主教选择“信德”来翻译la foi，以此来避免汉字“信心”会被汉语使用者望文生义理解为个体的心理状态和个人情感行为。因此，当我们在用汉语来使用“信心”之时，一定要明确将之理解为“信仰十字架真理之心”或“信耶稣基督为主之心”，其中还包含知道和明白十字架真理。加尔文对此的解释是：

# 信心-认知：真理

- “信心常被称为‘认知’ (recognition)是极有道理的(弗1:17； 4:13； 西1:9； 3:10； 提前2:4,； 多1: 1； 门6； 彼后2:21)，而使徒约翰却称它为“知识” (Scientia)，因他宣称信徒知道自己是神的儿女（约一3:2），且这种知道并非来自理智上的证据，而是来自神真道的说服力。” (ICR. III. 1.14)

## 2. 称义论 (Justification by Faith)

- 重生-圣化-称义 (Regeneration-Sanctification-Justification)
- “保罗在谈到洁净和称义时也说：‘你们奉主耶稣基督的名，并藉着我们神的灵，已经洗净、成圣、称义了’（林前6:11）”  
(ICR. III.1.1.)

### 3. 预定论 Predestination

拣选和弃绝 (Doctrine of Predestination:  
Doctrine de l'élection et de la reprobation):

“拣选为了成为圣洁，而不是因为圣洁而蒙拣选。” (III.22.3)

“神的呼召是普遍性的，拣选则是特殊的。” (III.22.10)

## 3.1. 神的真道之内

- “我们应当牢记这真理：任何在神真道之外寻求关于预定论的知识都是荒谬的，就如人决定在荒废、无路之地漂流（伯12：24），或确信自己在黑暗中能看见一样荒谬。我们无须因对这事无知为耻，因这也算是我们的智慧。我们反而要自愿约束自己想获得这种知识的欲望，因为这样的私欲既愚昧又危险，甚至是致命的。” (ICR.III.21.2)

## 3.2. 双重预定论：拣选与弃绝

“预定论即神自己决定各人一生将如何的永恒预旨，因神不是以同样的目的创造万人，他预定有些人得永生，且预定其他的人永远灭亡。”（ICR. III.21.5.）

“耶和华专爱你们，拣选你们，并非因你们的人数多于别民……只因耶和华爱你们。”（申7:7-8）

## 3.3. 旧约经文明示

“看哪，天和天上的天，地和地上所有的，都属耶和华你的神。耶和华但喜悦你的列祖，爱他们，从万民中拣选他们的后裔，就是你们。”（申10:14-15）

“他弃掉约瑟的帐篷，不拣选以法莲支派，却拣选犹大支派。”（诗78:67-68）“耶和华说：以扫不是雅各的哥哥吗？我却爱雅各，恶以扫。”（玛1:2-3；罗9:13）

## 3.4. 加尔文从使徒保罗得到启发

“保罗用以上《玛拉基书》中的经文极为巧妙地推论：神虽然建立永生之约并呼召以色列人归向自己，但他用来特别拣选的方式呼召他们中的一些人，就证明他不是以同等的恩典有效地拣选全部的以色列人（罗9:13）”。(ICR. III.21.7)

“神与以色列人立约，却没有赐给每一个以色列人重生的圣灵，使他们在盟约中坚忍到底。有三种人，一种是神公开弃绝的，一种是神真正的选民，一种是表面看起来属神，却没有能够使他们在圣约中保守到底。”



## 3.5. 拣选与弃绝

- “圣经明确地教导，神根据他永恒不改变的计划拣选了他预定赏赐救恩的人，以及遗弃他预定灭亡的人。我们深信对神的选民而言，这计划是根据他白白的怜悯，而不是人的价值。但神以他公正、无可指责却测不透的审判向他所预定灭亡的人关上了永生的门。就神的选民而论，神的呼召证明他们被拣选。我们也深信他们的称义是另一个证据，直到他们得荣耀，就是这拣选的完成。”

# Election et Reprobation

- “然而，就如神借着他的呼召和称义见证他的选民，同样地，他拒绝使他所弃绝的人认识自己，或借着圣灵成圣，也据此彰显他们将受怎样的审判。” (ICR. III. 21.7)
- “圣经告诉我们，神在创立世界之前所拣选的一切圣徒，与我们一同享有永生的福分。” (ICR. II. 11.10)

## 3.6. 如何理解加尔文的预定论教义？

“神的呼召是普遍性的，拣选则是特殊的。”  
(III.22.10)

1) 其实预定论教义不是加尔文神学系统中最突出的教义，他涉及到基督论、圣灵的工具论、称义论、和基督里的联合论等篇幅和影响更大更广；

## 圣经启示之教义，而非经验论

2) 对加尔文而言，预定论是其源自圣经启示的教义，而非哲学和史学概念与主张。他最初是解经时试图从圣经经文中就上帝预旨的经文中包含怎样的启示，怎样的恩典，怎样的神圣意志等获得明晰的原则，而展开他的思考和解释，并非他自己的意愿或情感套用在圣经启示中的。宗派主义、人文主义、决定论者之误解和曲解或略了圣经启示之教义。

## 传承圣奥古斯丁之正统

3) 加尔文并非教会史上第一位就圣经启示中的预定论做出教义诠释和实践的人，在中古教会传统中，圣奥古斯丁就预定论和无条件的拣选论教义已经建立起普世教会公认的正统性。因此，不应该将预定论教义简单地等同于加尔文主义。

## 结语：预定论教义学诠释之要点：

- a. 上帝的至高主权；
- b. 上帝的全知；全在；全能(Omniscience; Omnipresence; Omnipotence);
- c. 他作为创造者也在人类历史时空中的行使着神圣的看护（Divine Providence）；
- d. 他在其对人类的救赎恩典中预定必先拣选一部分人，同时，也预先弃绝一些人。耶稣基督在十字架上的受难仅仅是对这些所蒙拣选的人，是有限的救赎。

## 第四卷 恩典的工具：教会，圣礼，政府

最大影响就在于他在制度层面的主张与创制，即恩典的有效实施工具，意味着制度化设计和实施。西方近代的宪政民主的理念得以成为制度，得益于民族国家成形过程中的加尔文在日内瓦的探索和创制。这一卷的内容就是包含了他的制度层面的理解和设计。他坚定地确认，恩典的有效实施，需通过教会，圣礼和政府三种特殊工具；

# 1. 公会议模式 (Conciliarism)

加尔文在日内瓦教会建立了许多机制，最终形成基督教历史上的第二大最有影响的教制模式，即长老制（Presbyterianism），其致力于教会领袖个人权力制衡的理念和机制设计，后来深深地影响了“光荣革命”之后的英国政治制度，即君主立宪制和代议制政体及美国立宪体系中的三权分立。



## 2. 教会：有形性与无形性

无形的教会是信仰中的完美的存在，而神圣的蒙召之责任就在于世俗世界建立有形的教会。

他批评经过1500多年的罗马公教会在晚近时期涉及世俗权威方面的缺失和过错，并非是要否认大公教会的信仰和传统，而是改革在组织体制上的滞后和失误。

### 3. “婴儿洗是最符合基督所设立的圣礼”

加尔文明确：“**婴儿洗最符合基督所设立的圣礼，以及这个象征的性质。**他篇首就论证到，**婴儿洗礼（根据它所预表的真理）与割礼相应，并在神与亚伯拉罕所立的约中受公认。**”  
(ICR. IV.16.1.)

“**基督迎接并祝福小孩子，我们不应当将他们排斥在洗礼的象征和祝福之外。**”（因为在天国的，正是这样的人。太19:14）

## 三大主流：信义宗、归正宗、圣公宗

- “若婴儿被带到基督面前是对的，为何为他们施洗是不对的呢？因为洗礼是我们与基督交通的象征。既然天国属于他们，我们为何排斥他们在那为他们开门到教会里面来的象征之外呢？因为在他们加入教会之后，他们的名字就能被记在天国之后嗣的名单上。”(同上)
- 持守着古公教会四大信经等教会信仰传统和规定。

## 4. 关于圣餐礼

他对圣餐的解释，介于路德和茨温利传统之间，将上帝与所拣选的子民之间的神圣盟约作为理解和解释的基础，避免了完全重复罗马公教会的教义立场，同时，也非常谦卑地对圣餐的奥秘存有敬畏之心，避免的人文主义者组成的激进改革派声称的象征说。

## 5. 关于教会纪律 (IV.12.)

- “纪律主要靠钥匙的权柄以及属灵的权柄。”
- 就如传基督这救人灵魂的教义，是教会的灵魂，同样纪律是教会的肌腱，使得各肢体因履行自己的职责，叫整个身体合二为一。
- 因任何人犯某种搅扰整个教会的罪时，他暂时被停领圣餐，并且在神面前谦卑自己以及在教会面前显出自己悔改的证据。此外，犯罪的人也必须施行一些仪式好证明自己的悔改。

## 教会纪律的三个目的

- 第一是教会拒绝将一切污秽、过可耻生活的人称为基督徒，因这些人行的玷污神的事，好像他圣洁的教会（弗5:25-26）不过是恶人和受咒诅之人的阴谋团体。.....
- 第二个是借着施行纪律就能避免善人因常与恶人相处，就受恶人败坏，因这是很普遍的事。（林前5:6； 11）
- 第三是惩戒所带给人的侮辱能叫他悔改。（贴后3:14； 林前5:5）（IV. 12.6.）

- “在教会纪律上必须既严厉又温柔。我们不可忽略，在纪律上的严厉必须配合以“温柔的心” (加6:1)，因这才与教会的性质相称。（林后2:7）”
- “整个教会都应该保持温柔的心对待跌倒的人，无须用过于严厉的方式处罚他们，反而要根据保罗的劝诫，向他们显出坚定不移的爱心来（林后2:8）。” (IV. 12.9)

## 6. 关于禁食或斋戒

- “圣洁以及合乎圣经的禁食有三种不同的目的。我们禁食是为了削弱和制服自己的肉体，好避免放荡，或使我们更能够预备祷告和默想，或者当我们在神面前认罪时，我们用禁食见证自己的自卑。
- 一般来说，第一个目的与公共的禁食无关，因为并不是所有人的身体都有一样的体质，或一样健康，所以，这比较属于私人的禁食。



- 第二种目的与私人和公共的禁食都有光。因为整个教会以及各信徒都需要这样预备祷告。（珥2:15-16；撒上7:6；31:13；撒下1:12；拿3:5；徒13:3）
- 第三种目的也与公共和私人的禁食都有光。因为神有时以战争、瘟疫或另一种灾难打击某一个国家。在这种鞭打之下，众百姓都应当自责以及承认自己的罪。（太9:15；路5:34-35）

# 7. 论政府和行政官员

- 加尔文独创性地设计出的原理，预备了近代以来的西方政治学和法学领域里的权利哲学和权力制衡理论，良心自由权，具有正义性的公民抵抗权等等。
- 其巨著最后一章，处理的议题不是终结论，却是政府论。他的著述本意不是系统神学课本，而是直接在改教时期和欧洲文明的转型期，如何将圣经启示和十字架真理作为新的欧洲文明的根基和标注，在制度层面，去设计政府和公义秩序。

## 7.1. 尘世政府关乎公义和道德

提防和反对两种极端的政府观：

因为一方面某些疯狂和野蛮的人，不顾一切地想要毁坏神所设立的属世的政府；另一方面，又有一些奉承君王的人，过分地称赞君王的权威，而毫不犹豫地拿他们对抗神的统治。（IV.20.1.）

## 7.2. 政府：公义、平安与和平

“但在我们仍住在世间的时候，属世的政府也有神预定的目的，即珍惜和保护信徒对神外在的敬拜，为纯正的基督教教义以及教会的地位辩护，叫我们能够与世俗的人同住，叫我们在世人中间行公义，叫我们彼此和好，以及增进普遍的平安与和平。”（IV.20.2.）

## 7.3. 属世政府是必要的，也是神所设立的

- 加尔文从三个方面解释他的政府论教义：官员，负责保护以及执行法律的人；法律，官员用来管理人民的规则；公民，被法律管理极易顺服管理的民众。
- “任何人不要怀疑属世的权柄是神的呼召。这呼召不但在神面前是神圣的、合乎真道的，在世间也是最圣洁以及最尊荣的呼召。（IV.20.4）”

## 7.4. 君王权柄的本质界定

- “帝王借我坐国位，君王借我定公平。王子和首领，世上一切的审判官，都是借我掌权。”（箴8:14-16）这里的意思就是：地上管理万有的权柄在君王和其他统治者手中，并不是来自人邪恶的决定，乃是来自神的护理和他神圣的命令。（IV.20.4.）

## 7.5. 普通官员的职守

- 官员应当经常提醒自己这事实，好激励自己履行自己的职责，并且叫他们在许多的困苦中得安慰。因当他们知道神设立他们借着执行神的公义服事他时，他们就应当切慕正直、谨慎、温柔、节制，以及单纯。当他们明白自己的宝座属于永生神时，他们怎敢允许自己做不公正的判决呢？

- 当他们明白自己的嘴巴是神述说真理的器具时，难道他们能够专制、不公平地待人吗？当他们知道神要让他们的将他的旨意记录下来时，难道他们的良心会准许他们在邪恶的敕令上签字吗？综上所述，只要他们记住自己是神的代表，他们就应当谨慎、热切以及殷勤地想要彰显神的某种护理、保护、仁慈、良善以及公义。

(IV.20.6)



## 7.6.我们不可因顺服人而不顺服神

- 我们若在顺服人的时候激怒神，这是非常荒谬的事，因为我们是为神的缘故顺服他们！主才是万王之王。在神的权威底下，我们服从在我们身上一切的权柄，但只在神里面服从他们。他们若吩咐任何违背神的事，我们要轻视这吩咐，且在这情况下，不可因他们做官的权威感到恐惧，因当我们将这权威视为伏在神至高的权柄底下，这并不违背它。 IV.20. 32.

# 神圣抵抗权

- 全书最后一节：
- “为了激励我们，免得我们灰心丧胆，保罗说：“你们是重价买来的，不要作人的奴仆。”（林前7:23）因此，我们岂可屈从于邪恶之人的命令。（IV.20.32）”
- 荣耀归于上主！

# 荣耀归于上主！

- 加尔文巨著的最后一节成为后世至今西方基督教文明中的重要政治学和法学原则之一，即，神圣抵抗权。为了真理和公义，绝对守法尽忠的基督徒，可以拿起武器，参加战争和推翻违背真理和公义原则的政府。他的同时代的同道和学生们，在随后的几个世纪根据不同的政治、社会和伦理情况和挑战，分别做出开拓性的探索和创新。我们需要进入具体的历史。

# 结语：承上启下

- 加尔文作为第二代改教家中最有影响的神学家和改教者，其承上启下的历史作用。通过他的学生和追随者，在欧洲和北美不同的历史和政治环境中，不断地拓展和创新，已经被历史文献证明，成为现代西方文明许多范式的设计者和倡导者，尽管早就不是加尔文本人在短暂的24年日内瓦改教侍奉中的模板复制和照搬了。现代西方文明依然还在路上。

## 下一讲 第四讲

- 加尔文主义和阿民念主义

- 
- 11月3日（六）晚上

- 
- 
- 欢迎诸位思想者光临

# 郁金香教义五要点之争



